

## 壹、引言

鄭道傳（號三峰，生年不詳，卒於1398年）是韓國高麗朝末朝鮮朝初的重要儒者，亦是朝鮮朝開國君王朝鮮太祖李成桂的重要幕僚。李成桂於即位後頒布了以儒學作為治國根本大法的詔書，以儒家的冠、婚、喪、祭禮，改變了當時以佛教為思想主流的社會風俗，<sup>1</sup>使高麗朝轉到朝鮮朝不只是政權上的嬗變，在文化思想上也有重大的變革。鄭三峰雖然曾在高麗朝末期為官，但他很早就參與了李成桂的集團，而李成桂在建立朝鮮朝時也是一種不流血的革命，故嚴格講三峰並不能被歸到貳臣的行列；但也由於他參與新朝的政權，後來又因為宮廷內部的政爭，被王子芳遠（李成桂之子，後為朝鮮太宗）的黨人所殺，其人格與學問在朝鮮朝並不太為人所敬重，但其實這是不公平的。<sup>2</sup>當然，高麗末的鄭夢周（號圃隱，1337～1392）為高麗亡國而身殉，是更令人佩服的。<sup>3</sup>但雖如此，鄭三峰對於朝鮮朝的以儒立國產生很大的作用，<sup>4</sup>他對於佛教理論曾作出嚴格的批評，其批評並非只作情緒性的攻擊，而能客觀地從理論上來討論，明其缺失。他關佛的根據主要來自朱子、二程的理論，而能作詳細且系統的陳述。他的關佛代表性著作〈佛氏雜辨〉<sup>5</sup>，即使置於宋明理學的著作中，也是很難得的。

## 貳、鄭三峰對佛教的主要批評

朱子的性理學思想，於高麗朝後期傳入韓國，最初引入朱子學的韓儒是白頤正及安珣（號晦軒，1243～1360），白頤正傳李齊賢（益齋，1262～1346）。麗末名儒李穡（牧隱，1328～1396）出於李齊賢門下，而麗末鮮初的著名儒者，如鄭夢周、鄭道傳、權近（號陽村，1352～1409）等，都受李穡影響。<sup>6</sup>李穡對朱子思想已有較深入的瞭解，對於佛教的思

<sup>1</sup>權五榮。〈朝鮮儒家倫常的推移及其特性〉，載於《跨文化視域下的儒家倫常》，潘朝陽（臺北市：師大出版中心，2012），冊上，213-230。

<sup>2</sup>李丙燾。《韓國儒學史略》（서울특별시 [首爾特別市]：亞細亞文化社，1986），80。

<sup>3</sup>鄭夢周因為表現了儒學的節義精神，被稱為朝鮮理學之祖。

<sup>4</sup>在權近所作的〈佛氏雜辨〉序中，記載了鄭三峰以下一段話：「佛氏之害，毀棄倫理，必將至於率禽獸而滅人類，主名教者，所當為敵而力攻者也。吾嘗謂得志而行，必能闢之廓如也，今蒙 聖知，言聽計從，志可謂得矣，而尚不能闢之，則是終不得闢之矣」。參見鄭道傳。《三峰集》，《韓國文集叢刊》（서울특별시 [首爾特別市]：景仁文化社，1996），卷9，冊5，462-463。可見關佛是三峰自覺承擔之時代使命，而國君（李成桂）對他是言聽計從的。在他的著作中有《經國典》、《經濟文鑑》，也是為當時建立以儒家思想作為治國方針的典籍。

<sup>5</sup>鄭道傳，《三峰集》，卷9，447-463。後文凡引〈佛氏雜辨〉原文的，不再詳細註明頁數。

<sup>6</sup>李穡曾為成均館大司成，大力提倡宋儒性理之學。參見韓國哲學會（編）。《韓國哲學史》（北京市：社會科學文獻，1987），冊中，89-111。

想也作出了抨擊。鄭夢周也是如此，但他們的討論未能詳備。能夠系統地批評佛教的主要觀點，並指出儒佛之異且有說服力的作品，還是以鄭三峰的〈佛氏雜辨〉為代表；此文寫作的目的，應該是上文所說的三峰自覺地要排斥佛老，而要以儒家作為新朝的國教。後文分析〈佛氏雜辨〉中比較能凸顯儒佛之異的義理內容，希望能探索三峰的儒學造詣，並說明其關佛之論的時代意義。

## 一、輪迴之辨

佛教主張輪迴，而認為阿賴耶識、業力是不斷的，雖然並不肯定一個不變的輪迴主體，但也不主張人死之後，心識是會斷滅的。這種「不斷不常」的主張，可以慰解人懼死的心理，又可以讓人為了未來的解脫而作今世的努力。這是佛教作為宗教信仰的最大作用，為此三峰首先討論佛教輪迴的理論：

人物之生生而無窮，乃天地之化，運行而不已者也。原夫太極有動靜而陰陽生，陰陽有變合而五行具，於是無極太極之真、陰陽五行之精，妙合而凝，人物生生焉。其已生者往而過，未生者來而續，其間不容一息之停也。佛之言曰：「人死精神不滅，隨復受形。」於是輪迴之說興焉。《易》曰：「原始反終。故知死生之說」。又曰：「精氣為物，游魂為變」。先儒解之曰：「天地之化，雖生生不窮，然而有聚必有散，有生必有死。能原其始而知其聚之生，則必知其後之必散而死。能知其生也得於氣化之自然，初無精神寄寓於太虛之中，則知其死也與氣而俱散，無復更有形象尚留於冥漠之內。」又曰：「『精氣為物，游魂為變。』天地陰陽之氣交合，便成人物；到得魂氣歸于天，體魄歸于地，便是變了」。「『精氣為物』，是合精與氣而成物，精魄而氣魂也。『游魂為變』，變則是魂魄相離」。游散而變，變非變化之變。既是變，則堅者腐存者亡，更無物也。天地間如烘爐，雖生物，皆銷鑠已盡，安有已散者復合，而已往者復來乎？<sup>7</sup>

鄭三峰根據朱子的理氣論來說明天地的生化。他引了朱子三段文字來說明，<sup>8</sup>認為人與其他萬物是生生無窮的。所以會生生無窮，是因為太極之理主宰陰陽五行的氣化，使氣化的流行並無間斷，由於理氣的妙合而生人生物，而此一生化之流是沒有一息停的，氣化生生而不停息，不需要以既往之氣作新的造化。由此他認為佛教輪迴之說，人死而精神不滅，又受形再

<sup>7</sup>鄭道傳，〈佛氏雜辨〉，《三峰集》，卷9。

<sup>8</sup>第一段（天地之化），參見【宋】朱熹：《朱子語類》（北京市：中華書局，1986），冊3，卷39，1012；第二段（精氣為物，游魂為變），參見【宋】朱熹：《朱子語類》，冊7，卷101，2565；第三段（精氣為物，是合精與氣而成物），參見【宋】朱熹：《朱子語類》，冊5，卷74，1891。